

INDICADORES PARA UNA NUEVA EVANGELIZACIÓN

Pablo VI, estandarizando las declaraciones de los Padres Sinodales, expresaba en su encíclica *Evangelii Nuntiandi*: “Con gran gozo y consuelo hemos escuchado Nos, al final de la Asamblea de octubre de 1974, estas palabras luminosas: nosotros queremos confirmar, una vez más, que la tarea de evangelización de todos los hombres constituye la misión esencial de la Iglesia; una tarea y misión que los cambios amplios y profundos de la sociedad actual cada vez más urgente. *Evangelizar* constituye, en efecto, la dicha y vocación propia de la Iglesia, su identidad más profunda. *Ello existe para evangelizar*”¹.

Juan Pablo II consagra el decenio último de su gestión eclesial, 83-92, a acelerar la ortopraxis de la encíclica evangelizadora de su predecesor. Con efecto. En el puerto Príncipe de Haití, el 9 de marzo de 1983 anuncia por primera vez y tipifica una *nueva evangelización* en su “ardor, métodos y expresión”². El 12 de octubre de 1984, en Santo Domingo, define a la axiología de la nueva evangelización desde *la civilización del amor*³. El 20 de diciembre de 1985, en una expresión planetaria, expone al Colegio Cardenalicio, en Roma, el nuevo talante de la evangelización misionera⁴.

El 7 de abril de 1987, en Argentina, oferta a todos los cristianos el kairós de la nueva evangelización⁵. Al mes de este anuncio, el 13 de mayo de 1987 celebra con la Comisión Pontificia para América Latina para América Latina un nuevo mensaje de evangelización⁶. Seis días más tarde, proclama

1. *Evangelii Nuntiandi*, n. 14 AAS 68, (1976), pp. 5-76.

2. Haití 09-03-83 AAS 75 (1983.I) pp. 777-779.

3. *Santo Domingo* 12-10-84 AAS 88 (1985) pp. 354-361.

4. Roma 20-12-85.

5. Argentina 07-04-87 Viedna AAS 80 (1988-I) pp. 186-193.

6. Comisión Pontificia para América Latina. AAS 79 (1987 II) pp. 1.320-22.

la misión evangelizadora en el parque Mattos de Uruguay⁷. El 11 de julio de 1987 implica en la nueva evangelización a los participantes de la XV Asamblea de Generales de las Congregaciones religiosas, celebrada en Brasil⁸.

En la *Christifideles laici* de 1988 manifiesta a los laicos que son el *colectivo esencial* de la evangelización⁹. Así lo comprendió el Episcopado español cuando escribía: “La nueva evangelización se hará sobre todo por los laicos, o no se hará”¹⁰. Dejo ya aquí, nuestra carga de culpabilidad al no haber entregado a la *OFS*, por sobre todos los grupos y asociaciones parroquiales, la responsabilidad de la pastoral del laicado; y no haber caminado con ellos como la mejor cooperación e instrumento de evangelización. Laicado especial consagrado a transformar el mundo dentro de él... Cierro el paréntesis.

El Papa, ante el aparcamiento de los viejos Institutos Religiosos, estimula a entregarse plenamente a la evangelización en la oportunidad del V Centenario. Nos habla el 22 de junio de 1990¹¹. El mes de febrero del mismo año, encarga al CELAM (Conferencia Episcopal Latinoamericana) la preparación de la IV Conferencia General Latinoamericana¹². Se entrega a todos los Obispos un primer instrumento de trabajo para la reflexión pastoral, en torno a “*una nueva evangelización para una nueva cultura*”¹³. Los Obispos pasan el documento a los principales teólogos de las diversas naciones de América Latina.

Siete de diciembre de 1990. Sale a la luz la encíclica *Redemptoris Missio*. En ella *se distinguen, definen y clarifican* los tres lugares de la nueva evangelización:

- Comunidades cristianas con estructuras eclesiales adecuadas y sólidas.
- Países de antigua cristiandad e iglesias más jóvenes, donde grupos enteros de bautizados han perdido el sentido vivo de la fe, llevando una existencia alejada de Cristo y su Evangelio.
- Pueblos, grupos humanos, contextos socioculturales donde Cristo y su Evangelio son suficientemente maduros como para poder encarnar la fe en el propio ambiente y anunciarles a otros grupos. Ésta es propiamente *la misión ad gentes*¹⁴.

7. Uruguay 09-05-87.

8. Brasil 11-07-87. Asamblea General Ordinaria a los Religiosos.

9. *Christifideles laici* nn. 17 y 34.

10. *Iglesia en el mundo* p. 148.

11. Juan Pablo II a los religiosos. 22-6-90.

12. *Documento de Santo Domingo*.

13. *Documento de Santo Domingo*.

14. *Redemptoris Missio* n. 33.

Cinco días más tarde de la promulgación de la encíclica, el Papa *fija el tema* para la IV Asamblea Latinoamericana bajo el lema de: *Nueva evangelización. Promoción humana. Cultura cristiana, con el lema: Jesucristo, ayer, hoy y siempre*¹⁵.

A partir de este servicio de inteligencia de Roma, una avalancha de artículos revisteros, folletos, libros, presencia de los mass media y círculos de diálogo, han inundado las bases cristianas. Solamente en la revista *Ecclesia* de los años noventa al noventa y dos, aparecen alrededor de doscientos escritos sobre el tema que nos ocupa. Cfr. Índices: Misión Evangelización, nueva evangelización, Quinto Centenario... Asimismo se acumulan en los nuevos diccionarios de teología los artículos de la evangelización y las extensas bibliografías sobre el tema.

Si por *evangelización* se ha de entender la *misión total* de la Iglesia en el proceso de *anunciar* el evangelio del reino de Dios; *ser testimonio* entre los hombres, testimonio creíble por sí mismo, sin necesidad de explicación, siendo suficiente la identidad cristiana de ser y vivir; *educar en la fe* en proceso continuo; *celebrar la presencia del Señor (sacramentos)*; y *encarnar y transformar las estructuras* del orden temporal..., acaso así se podrían ofertar *indicadores* para esta nueva evangelización.

¿QUÉ SE INTENTA CONSEGUIR CON ESTE ESTUDIO?

Primero.— Resituarnos junto a unas *claves* de interpretación. Nuevos círculos ideológicos, rotos ya los anteriores de cristiandad. Sintonizar con expresiones como: nuevos lugares teológicos, signos de los tiempos, análisis de la realidad, utopías del reino, ortopraxis, desplazamiento de lugares instalados. Éste es el primer capítulo del artículo.

Segundo.— Un ensayo de *Diagnóstico y nuevos modelos de evangelización en América Latina*, con sus connotaciones de liberación y culturas; relectura de la Biblia desde el éxodo de un pueblo que camina a la liberación; que lee la Biblia desde sus raíces de opresión; de pueblo sin tierra, cañaveiros y pescadores, labradores y huasipungueros con manos pero sin tierra y sin barcas, tan sólo con el sudor de sus cuerpos y un mal pago; se lee la Biblia desde las etnias y culturas enterradas por poder brutal o el capitalismo salvaje, o bajo la segunda dominación yanqui y europea. Estudiamos la crisis de una Iglesia aparentemente paralela: CELAM; los modelos inaceptables, en general, de la Iglesia que camina paralela al lenguaje civil y a sus interpelaciones verdaderas.

15. *Documento Santo Domingo.*

1. CLAVES DE INTERPRETACIÓN DE LA NUEVA EVANGELIZACIÓN

La enumeración no es exhaustiva, ni acaso la más técnica; pero sí parece lo suficientemente cualificada como para situarse en los ejes centrales de la nueva evangelización.

1.1 *Los signos de los tiempos*

La expresión signos de los tiempos requiere un maquillaje de precisión, para enfocar el sentido que se le quiere dar en la nueva pastoral. Entiendo por signos de los tiempos los acontecimientos generalizados y múltiples, que tipifican las dos características: espacio-tiempo. Caracterizan, por tanto a una región y un tiempo puntuales, con las connotaciones de injusticia, marginación, pobreza; lugares masivos de opresión... Son por tanto, acontecimientos que afectan a colectivos sociales, y que interpelan a la Iglesia para que adopte posiciones de acción sobre esas estructuras de pecado.

Las instancias de la Iglesia deben integrarse solidariamente en la praxis de liberación de todas esas injusticias. El modelo para esas circunstancias se calca sobre el modelo bíblico de liberación del pueblo de Israel: El éxodo. La lectura e interpretación de tales acontecimientos se realiza desde una lectura de la palabra de Dios, enganchada desde la vida: ortopraxis. Y no quedan en simples signos de los tiempos; sino que pasan a ser auténticos símbolos o expresiones de la experiencia de muerte. La Iglesia debe filtrar la nueva evangelización desde esa situación colectiva de opresión.

Como Dios se manifiesta en estas realidades de la historia, obliga a sus estamentos e instancias a resituarse y realizar la inserción de la presencia profética en el lugar de estos acontecimientos. En esos lugares están los *destinatarios* principales de la nueva evangelización. Acaso, el centro de nuestra acción pastoral debería estar ahí realizando la inserción, aun a costa del abandono de otras presencias que no tienen razón de ser con nuestro carisma¹⁵⁻¹. De estos acontecimientos dice Juan Pablo II que son como el "abismo" de los dos mundos: Norte-Sur ¹⁶. Expresa reiterativamente la urgencia de *solidaridad*¹⁷ y manifiesta el grave deber de la Iglesia de escrutar los signos de los tiempos¹⁸. La Iglesia tiene una palabra que decir sobre la naturaleza, condiciones, exigencias y finalidades del desarrollo y so-

15-1. Garibaldi nm. 52; 25 b 1). Carta Capítulo General de los Franciscanos 1991 nm. 5, 12, 32, 37.

16. *Sollicitudo rei socialis* n. 14.

17. *Ibidem* nm. 27-40; Garibaldi 61-72; signos de muerte.

18. *Sollicitudo* r.s. AAS 5 (1988) p. 518.

bre los obstáculos que se oponen a él¹⁹. Félix Placer ha sintetizado en su artículo: “A los 25 años de promulgación de *Gaudium et spes* los signos de los tiempos en la pastoral y en la teología²⁰. Luis González Carvajal penetra en los contenidos de los signos de los tiempos²¹ y expresa que la lentitud en los procesos históricos se debe a nuestra culpa y requiere nuestra actitud de petición de perdón²².”

1.2 Los lugares teológicos

No me refiero, con esta expresión, a los símbolos tradicionales de la Iglesia. Se habla de otros lugares significativos, detectados por los signos de los tiempos.

Así creemos que esos fenómenos *múltiples y frecuentes* de grandes colectivos oprimidos, y que caracterizan una época, reclamando las aspiraciones de la humanidad oprimida, se sitúan en lugares de injusticia, opresión y miseria y que llamamos *lugar teológico del pobre*. En ellos se refleja el siervo de Yahvé e interpela diariamente nuestra vida²³. Este lugar del pobre, oprimido, enfermo, abandonado, drogadicto... *confronta y denuncia permanentemente* nuestros otros lugares de instalación y reclama nuestras presencias, considerándolas como *nuestro lugar esencial de presencias*; y no sólo en el desplazamiento a la periferia, sino también en la ubicación solidaria de los pobres: *voz privilegiada de los sin voz*²⁴. *El capítulo cuarto de la Sollicitudo Rei Socialis es una acuciante llamada a realizar la solidaridad en este nuevo lugar teológico de la Iglesia*²⁵.

Y estos pasos son los del proceso para el ingreso a estos lugares teológicos:

1. Estudio y discernimiento de estos lugares.
2. Proceso de desinstalación de los círculos ideológicos de cristiandad.
3. Paso gradual del centro a la periferia.
4. Inserción compartiendo su vida.
5. Solidaridad en los problemas comunes, con testigos comunitarios.
6. Paso al profetismo en las luchas sociopolíticas y económicas culturales y religiosas. Acompañamiento.

19. *Ibidem* n. 41.

20. Félix Placer, *Los signos de los tiempos*. Seminario de Vitoria.

21. *Ibidem* p. 232.

22. *Ibidem* p. 235.

23. *Ibidem* 123; Garibaldi nm. 86 y 92.

24. Félix Placer, o. c., p. 127.

25. *Sollicitudo* r.s. nn. 27-40.

Un diálogo de fraternidades y provincias localizaría la auténtica dimensión perdida de lo que secularmente ha sido nuestra evangelización: la cercanía al pueblo, fundamentalmente en esos lugares teológicos descritos.

No se desconocen las múltiples fraternidades que han optado por esta línea evangélica; como tampoco las atrapadas por el cinturón de clases medias y altas en sus recintos de instalación con dificultad para abandonarlos en tiempo oportuno. El error en éstas no es de elección sino de tolerancia y resistencia a una utopía del Evangelio²⁵⁻².

1.3 *Los análisis de la realidad*

En la actualidad tenemos estudios exhaustivos, precisos y orientativos gracias a los centros de estadística y sociología de los distintos estamentos de la Iglesia y de la sociedad civil. Léanse por ejemplo los indicadores de la *Centesimus annus*, capítulos uno al tres; los realizados por el episcopado español en el documento *La verdad os hará libres*²⁶; las cartas de cada uno de los episcopados. Ejemplo: la circular de los obispos vascos en la orientación de la cuaresma²⁷; los CPO de nuestra Orden; especialmente el V CPO de Garibaldi²⁸. Para América Latina se ha realizado un análisis completísimo en los documentos entregados a los obispos y expertos para la IV Asamblea General Latinoamericana que tendrá lugar en Santo Domingo bajo el lema de la Nueva Evangelización²⁹.

Pero esta clave de interpretación va a quedar extrapolada y encorsetada en la ortodoxia –libro de archivo–, si no se la aprehende desde unas presencias experienciales por vía coherente de ortopraxis. Nos admira la coherencia del colectivo franciscano de la Universidad de San Buenaventura de Bogotá que decide conformar una viceprovincia dependiente del General para insertarse en la realidad del lugar teológico de los marginados y conjugar así estudio-enseñanza-vida. La gramática de la vida presenta reglas incomprensibles para el teólogo o pastoralista de laboratorio. El ideólogo que no experimenta sus teorías en su vida de inserción, es mejor que las conserve en sus tubos de ensayo, para que no confunda a los hombres de a pie, que hablan desde la opresión, la injusticia, el sufrimiento. ¿Qué sabe Virgilio de los sudores campesinos cuando escribe sus geórgicas

25-2. Garibaldi nn. 32-33.

26. *La verdad os hará libres*.

27. Obispos vascos. Documento anual de cuaresma año 1990.

28. Garibaldi, nn. 42-43. Cambios culturales.

29. *Documento Santo Domingo* n. 604.

o bucólicas? Sólo sirven para solaz de los instalados. ¿Acaso las ha leído algún labrador cortado su rostro a hachazos por el trabajo?

Recuerdo que en las ponencias de Medellín se dijo una frase, al comienzo de los documentos, que expresaba esta idea: Estamos dispuestos a no decir una sola palabra, si no estamos listos a realizar lo que anunciamos. El análisis que recibimos de los documentos que hemos insinuado nos conduce a unas interpelaciones y procesos tan serios que bien merecería la pena conformar desde ellos los proyectos personales, de las fraternidades, provincias y de la Orden. El análisis de las realidades del mundo esbozado por la *Centesimus Annus* es de una nitidez, honestidad y cuestionamiento internacional tan fuerte y veraz que muchos estamentos civiles lo han tomado como pauta de su acción eficaz en las responsabilidades frente a las diferencias Norte-Sur e injusticias sociales de la humanidad³⁰.

“A cien años de distancia de la publicación de la *Rerum Novarum* la Iglesia se halla aún ante “cosas nuevas y ante nuevos desafíos”³¹

1.4 Las connotaciones de la teología actual

El quehacer de la nueva teología vuelve a ser una base fundamental de interpretación de la nueva evangelización. El pluralismo teológico, a veces, aparente teología astillada, camina hacia la meta de una dimensión perdida. Efectivamente. Desde el proceso encarnación-redención, se retorna a las nuevas dimensiones de *historia y escatología, antropología ecuménica, historia y Biblia, ciencia y hermenéutica* para resituarse en la axiología, clave de *resurrección*³². La amplia exposición bibliográfica expuesta por los diccionarios modernos de bibliografía abren acceso al estudio de las más recientes síntesis teológicas. El documento de la Sagrada Congregación para la educación católica *La formación teológica de los futuros sacerdotes* fue completada por la *Optatam Totius*³³.

Se publican variopintas metodologías y enfoques: la genética progresiva de Alfaro; la historia salvífica de Olegario... Se elaboran síntesis filtradas desde una concepción uniintencional: así las teologías de Cristo liberador de Leonardo Boff; la del Cristo libertad de Casper; el hombre nuevo de Moltman; el hombre perfecto de Faus; el Cristo de la utopía de Pan-nenberg; el Jesús de la justicia, de los pobres, de la esperanza de Juan Bautista Metz; el Jesús camino desde el pueblo oprimido de Carlos Metz...

30. *Centesimus Annus*, 1 mayo 1991.

31. *Ibidem* n. 61.

32. *Ibidem*.

33. *Optatam Totius*; Garibaldi nm. 42, 44 a b c, 47, 52-54.

Esta compleja y rica teología acentúa y redefine las situaciones puntuales de los acontecimientos de nuestra historia. Así aparecen también interpretaciones tipológicas como las existencialistas protestantes; las trascendentalitas de K. Rahner, o políticas como la de J.B. Metz; las liberadoras del Tercer Mundo con G. Gutiérrez, Boff, J. Sobrino, Ellacuría... las teologías negras sudafricanas y del continente latinoamericano; teologías del pueblo Min-Jung de Corea; de la increencia y secularismo europeo; las intimistas de signo protestante “la verdad como encuentro” del suizo E. Brunner; la teología sistemática de Tillich...

Todo este multifacético prisma nos conduce a una interpretación de los diversos lugares teológicos de la humanidad en las que se reorientan las dos coordenadas pastorales: la visión teológica desde la ortodoxia y ortopraxis.

Vemos sumariamente el pensar de los últimos teólogos de la preparación de la IV Conferencia Latinoamericana: Bernal para potenciar los nuevos círculos ideológicos y las creaciones de liderazgo espiritual desde los oprimidos³⁴; Antoncich, teólogo de la Clar durante una quincena de años y concientizador de las diversas conferencias de religiosos de Latinoamérica, exponente de la solidaridad con los pobres³⁵; Baena, propulsor del testimonio auténtico para hacer creíble y efectivo el poder del Evangelio³⁶; Morandé con la esperanza de llegar a una verdadera ecumeneidad de todos los pueblos³⁷; Poblete, en la oferta de las sociedades plurales, participativas en lo político y en una integración económica racionalizada³⁸; B. Kloppenburg en las pistas de una pastoral de edad evolutiva; de cercanía a los alejados y renovación pastoral desde la praxis³⁹; Scannone, expresión de reconciliación de las elites modernas, de los científicos, artistas, empresarios⁴⁰; José Marins, en la síntesis de los nuevos desafíos, acompañamientos, diálogo, catequesis, celebraciones de la salvación y la extensión de las CEBs.⁴¹

Estas claves de interpretación nos llevan a definir los nuevos modelos que han de programar la acción evangelizadora en Latinoamérica y Europa.

34. Bernal, *Nueva evangelización*. Folleto de la Conferencia General de los Obispos latinoamericanos, pp. 95-96.

35. *Ibidem* Antoncich, p. 90.

36. *Ibidem* Baena, p. 52.

37. *Ibidem* Morandé, p. 57.

38. *Ibidem* Poblete, p. 65.

39. *Ibidem* Coplemburg, p. 28.

40. *Ibidem* Scannone, p. 11-12.

41. *Ibidem* Marins p. 18-20.

2. DIAGNÓSTICO Y MODELOS DE EVANGELIZACIÓN EN AMÉRICA LATINA

2.1 *Análisis de la realidad económica*

Presento esquemáticamente las connotaciones descritas desde Medellín, Puebla, Episcopado, Conferencias de religiosos, teólogos de liberación, documentos de la Orden, especialmente el Documento de preparación a la IV Asamblea General de América Latina.

2.1.1 *Incidencia en la persona:*

- Fenómeno de desempleo masivo⁴² y ⁴³.
- El pobre no tiene acceso al desarrollo⁴⁴.
- Los salarios son insuficientes ⁴⁵.
- Los salarios reales están descompensados en su valor adquisitivo⁴⁶.
- Se imponen excesivas cargas tributarias⁴⁷.
- La ideología y praxis economicista está por sobre el valor humano⁴⁸.
- Existe la inseguridad en el trabajo fijo; hasta el 50% de los trabajadores pertenecen a una economía sumergida o paralela⁴⁹.
- Se percibe un deterioro en los salarios reales⁵⁰.

Esta situación de la persona produce una inseguridad y descontento generalizado.

2.1.2 *Situación conflictiva general:*

- Exclusión de trabajo de grandes sectores humanos.
- Aparición conciencia de grandes sectores desplazados y marginados del modelo económico capitalista⁵¹.
- Manifestación social con conciencia colectiva de ricos más ricos y pobres más pobres⁵².
- Presencia conflictiva de grandes masas desocupadas⁵³.

42. *Documento Santo Domingo* pp. 161 y 201.

43. *Documento Santo Domingo* n. 173.

44. *Documento Santo Domingo* p. 165 Garibaldi nn. 29-30; primer CPO Quito n. 6.

45. *Documento Santo Domingo* nn. 167 y 173.

46. *Ibidem* n. 173.

47. *Ibidem* n. 173.

48. *Ibidem* n. 185.

49. *Ibidem* n. 195 y 211.

50. *Ibidem* n. 196.

51. *Documento Santo Domingo* p. 161.

52. *Documento Santo Domingo* nn. 167 y 173.

53. *Ibidem* n. 173 y 178.

- Reducción de la mano de obra por implantación no procesual de la maquinaria⁵⁴.
- Desempleo que ha alcanzado a los intelectuales y profesionales, que son elementos más significativos en la sociedad⁵⁵.
- Crisis de trabajo en la mujer, menos valorada que el hombre⁵⁶.
- Características de explotación y opresión en el trabajo⁵⁷.
- Hacinamiento, marginación, turgencia en extensas zonas⁵⁸.
- Bajo nivel de vida⁵⁹.
- Empobrecimiento rápido de la clase media⁶⁰.
- Nuevos tipos de pobreza y lucha entre las economías sumergidas⁶¹.
- Millones de personas atrapadas en esta situación de lucha por sobrevivir en esta situación marginal⁶².
- Grave crisis de las soluciones agrícolas¹⁰ con el consecuente abandono del campo⁶³.
- Avance progresivo de la pobreza y miseria⁶⁴.
- Abandono de los servicios elementales de la vivienda, salud, educación y trabajo⁶⁵.

2.1.3 Graves deterioros generales

- Concentración de los grandes capitales en pocas manos. Capitalismo salvaje⁶⁶.
- Maquiavelismo del poder que se aprovecha de la misma pobreza de las masas para su crecimiento⁶⁷.
- Desaparición de los pequeños productores; sustituidos en lucha innoble por las multinacionales⁶⁸.
- El sofoco de la deuda externa que pesa sobre los pobres⁶⁹.

54. *Ibidem* n. 176 y 181.

55. *Ibidem* n. 199.

56. *Ibidem* n. 200.

57. *Documento Santo Domingo* p. 161.

58. *Ibidem* p. 165.

59. *Documento Santo Domingo* n. 173.

60. *Ibidem* n. 173 y 178.

61. *Ibidem* n. 195.

62. *Ibidem* n. 196.

63. *Ibidem* n. 198.

64. *Ibidem* n. 202.

65. *Ibidem* n. 202.

66. *Documento Santo Domingo* p. 165.

67. *Documento Santo Domingo* n. 193.

68. *Ibidem* n. 176 y 181.

69. *Ibidem* n. 172.

2.2 *Análisis de la realidad económica*

2.2.1 *Mosaico de bloques sociales inhumanos*

- Graves problemas sociales y económicos del campesinado⁷⁰.
- Crisis de grupos que no logran insertarse en la sociedad⁷¹.
- Brecha entre ricos y pobres que ha crecido en la pauperización de sectores medios de la sociedad⁷².
- Millones de hombres con vida inhumana sin alimentación básica⁷³.
- Condenación del desarrollo de mayorías de origen indígena⁷⁴.
- Problemas de las etnias abandonadas, marginadas.

2.2.2 *Las crisis internas de las naciones*

- El crecimiento industrial lleva a la transformación de la sociedad industrial y urbana, con los polos de crecimiento urbano no abastecido por la industria⁷⁵.
- Las migraciones de trabajadores rurales, incapacitados para el trabajo urbano⁷⁶.
- Las fugas de capitales incontroladas⁷⁷.
- El crecimiento de la deuda externa, fruto de la industrialización no racionalizada⁷⁸.
- La trampa de los grandes préstamos⁷⁹.
- La disminución del capital social interno al disminuir las inversiones internas⁸⁰.
- La reducción de la capacidad productiva⁸¹.
- La inflación⁸².
- Las cargas tributarias que se hacen cada vez más insostenibles⁸³.

70. *Ibidem* n. 164.

71. *Ibidem* n. 166.

72. *Ibidem* n. 364.

73. *Ibidem* n. 368 y 374.

74. *Ibidem* n. 274.

75. *Ibidem* n. 164.

76. *Ibidem* n. 164.

77. *Ibidem* n. n. 166 y 206.

78. *Ibidem* n. 167.

79. *Ibidem* n. 173.

80. *Ibidem* n. 173.

81. *Ibidem* n. 173.

82. *Ibidem* n. 173.

83. *Ibidem* n. 173.

- La incapacidad del sector productivo de ocupar a los desempleados⁸⁴.
- El avance a una sociedad puramente economicista⁸⁵.
- La corrupción e incompetencia de los estamentos gubernamentales⁸⁶.
- Los daños ecológicos sin racionalización del ecosistema⁸⁷.
- Clamor por el trabajo de los millones de desocupados⁸⁸.
- La falta de solidaridad e integración de bloques masivos a la sociedad⁸⁹.
- Necesidades graves de los sectores mayoritarios, no satisfechas⁹⁰.
- Extensión de pobreza frente a la concentración de capitales y pérdida del sentido cristiano y de la conciencia de justicia⁹¹.
- Discriminación dentro de las ciudades de sectores ricos y marginados⁹².
- Desempleo, subempleo, consumo de droga, prostitución...⁹³.
- Hacinamiento urbano y éxodo de la nación⁹⁴.
- Más de treinta millones de latinoamericanos constituyen la masa migratoria fruto de la pobreza, de la violencia o de la situación política que les han hecho constituirse en refugiados políticos y que ven con preocupación e impotencia no sólo la violación de sus derechos fundamentales, sino las pésimas condiciones de trabajo y existencia a que han de someterse⁹⁵.
- El espectro de pobreza con destrucción de la vida familiar⁹⁶.
- Los graves problemas de la seguridad social, de los salarios⁹⁷.
- Los grupos marginales y pobres sin participación en las organizaciones intermedias⁹⁸.
- Los peligros de la democracia informal y corrompida hasta en los procesos electorales⁹⁹.
- El neoliberalismo deshumanizador¹⁰⁰.

84. *Ibidem* n. 178.

85. *Ibidem* n. 185.

86. *Ibidem* n. 204.

87. *Ibidem* n. 207.

88. *Ibidem* n. 210.

89. *Ibidem* n. 212.

90. *Ibidem* n. 88.

91. *Ibidem* n. 89 y 217.

92. *Ibidem* n. 274.

93. *Ibidem* n. 275.

94. *Ibidem* n. 277.

95. *Ibidem* n. 278.

96. *Ibidem* n. 279.

97. *Ibidem* n. 280.

98. *Ibidem* n. 281.

99. *Ibidem* n. 283.

100. *Ibidem* n. 283 s.

- La crisis de ideologías y sistemas¹⁰¹.
- El protagonismo del poder militar por traumática incapacidad de hacer los civiles un buen gobierno¹⁰².

2.2.3 La violencia permanente

- Las fuertes presiones revolucionarias¹⁰³.
- La carrera armamentista, gastadora del presupuesto estatal¹⁰⁴.
- La violencia a todo nivel: egoísmo, intolerancia...¹⁰⁵.
- Incapacidad de diálogo, desconfianza, resentimiento, intransigencia¹⁰⁶.
- Más de noventa mil personas desaparecidas¹⁰⁷.
- “Existe como ya se ha denunciado desde Medellín una **injusticia institucionalizada** que atenta contra la vida¹⁰⁸.
- La muerte de millones de niños¹⁰⁹.
- La violencia como característica reciente en aumento¹¹⁰.
- La violencia política en las democracias de América Latina¹¹¹.
- Los escuadrones de la muerte, bandas de delincuencia juvenil, la **cultura de la violencia y de la muerte** ¹¹².
- **El narcotráfico** ¹¹³.
- **La violencia familiar** ¹¹⁴.
- **La violencia juvenil y callejera** ¹¹⁵.
- El escándalo de la violencia presentada por los mass media: “Un niño en América Latina puede estar viendo un promedio de tres homicidios o asesinatos al día por televisión” ¹¹⁶.
- Sobre el aborto y la contracepción se opina que el embrión es un producto rechazable¹¹⁷.

101. *Ibidem* n. 289.

102. *Ibidem* n. 324.

103. *Ibidem* n. 324.

104. *Ibidem* n. 324.

105. *Ibidem* n. 364.

106. *Ibidem* n. 365 s.

107. *Ibidem* n. 368 y 374.

108. *Ibidem* n. 373.

109. *Ibidem* n. 373.

110. *Ibidem* n. 376.

111. *Ibidem* n. 377.

112. *Ibidem* n. 379.

113. *Ibidem* n. 380.

114. *Ibidem* n. 381.

115. *Ibidem* n. 382.

116. *Ibidem* n. 383.

117. *Ibidem* n. 386 s.

2.3 Análisis de la situación religiosa

2.3.1 Rasgos generales positivos

- Se considera positivo el V Centenario de la llegada del Evangelio¹¹⁸.
- Se valora como una acción de gracias y aspecto celebrativo¹¹⁹.
- Es el recuerdo de misioneros y pastores que dieron su vida: obispos, religiosos y laicos¹²⁰.
- Es un pueblo joven que camina hoy¹²¹.
- Pueblo que crece desde su propia identidad¹²².
- Se está realizando una siembra profunda¹²³.
- Se está realizando una pastoral desde sus propias raíces¹²⁴.
- En Evangelio y praxis¹²⁵.
- Se realiza el reino de Dios para el hombre y para su salvación integral¹²⁶.
- En secularización en justa autonomía de las realidades temporales según el Vaticano II. *Gaudium et Spes* n. 36¹²⁷.
- Con fuerte impregnación de la cultura aveniente de religiosidad popular¹²⁸.
- Los enclaves indígenas y afroamericanos han recibido anuncio del Evangelio¹²⁹.
- La Biblia realizó ya una sana secularización de la cultura pagana¹³⁰.
- Se valora positivamente la religiosidad popular y catequesis¹³¹.
- Se está realizando la opción preferencial por los pobres¹³².
- Se constata que el pueblo mayoritariamente es católico¹³³.

2.3.2 Rasgos generales negativos

- Crecimiento del número de sectas¹³⁴.

118. *Ibidem* n. 425.

119. *Ibidem* n. 426.

120. *Ibidem* n. 427.

121. *Ibidem* n. 429.

122. *Ibidem* n. 430.

123. *Ibidem* n. 430.

124. *Ibidem* n. 431.

125. *Ibidem* n. 437.

126. *Ibidem* n. 441.

127. *Ibidem* n. 455.

128. *Ibidem* n. 459.

129. *Ibidem* n. 460.

130. *Ibidem* n. 462.

131. *Ibidem* n. 474.

132. *Ibidem* n. 491.

133. *Ibidem* n. 457.

134. *Ibidem* n. 451.

- Se ve el riesgo de la cultura aveniente: urbana, industrial, que trae consigo la consecuencia de intensa proletización de sectores sociales controlados por las grandes potencias, agudizando el problema de la dependencia y pobreza; y trae problemas a nuestras culturas por su racionalismo, liberalismo y colectivismo marxista, llevando a los pueblos no a la deseable secularización, sino al secularismo¹³⁵.
- Se está dando este **secularismo**, tendencia que consiste en la visión autonomística del hombre y del mundo, la cual prescinde de las dimensiones del misterio, la descuida e incluso la niega. “Este inmanentismo es una reducción de la visión integral del mundo”, Puebla relación final. Get. S n° 36 ¹³⁶.
- Se dan fenómenos sumamente inquietantes en la cultura actual¹³⁷.
- Crisis graves cuando los parlamentos aprueban: el aborto, el divorcio, la eutanasia, la estatización educativa... ¹³⁸.
- El proceso del consumismo secularista¹³⁹.
- El proceso de un nuevo gnosticismo¹⁴⁰.

2.3.3 La teología de la liberación

Quiero presentar unos indicadores con los que me identifico por haberlos vivido durante varios años; y haber estado presente en algunos momentos conflictivos.

Pienso que en la exposición, la brevedad, podrá ser, acaso, facilitadora de sospechas, de pluralismo ideológico... Tal vez el diálogo complete y aclare los puntos de vista de otras interpretaciones.

La nueva teología de la liberación está contextuada en su inicio a partir de los años 1968, desde la II Asamblea General Latinoamericana celebrada en Medellín. Se abre con un análisis dialéctico marxista frente a la opresión y explotación del hombre del continente latinoamericano bajo las presiones de los estamentos norteamericanos y europeos.

El estudio se realiza sobre los destinatarios: colectivos ingentes de indios, afroamericanos, y pueblos a los que se les han arrebatado los derechos esenciales de la persona.

Esta situación de presión masiva es considerada como el resultado de la acción de esas grandes estructuras de injusticia y opresión. Gustavo Gu-

135. *Ibidem* n. 452.

136. *Ibidem* n. 455 s.

137. *Ibidem* n. 464.

138. *Ibidem* n. 464.

139. *Ibidem* n. 469.

140. *Ibidem* n. 559.

tiérrez en 1971 escribe el primer texto de la teología de la liberación¹⁴¹. Dice en su comienzo: “Este trabajo intenta una reflexión a partir del Evangelio y de las experiencias de hombres y mujeres confrontadas con el proceso de liberación, en este subcontinente de opresión y despojo que es América Latina¹⁴². Y concluye su libro: no valen un acto de fe, de caridad y de esperanza comprometido –de una manera u otra– en una participación activa por liberar al hombre de todo lo que le humaniza y le impide vivir según la voluntad del Padre¹⁴³.”

El análisis de los teólogos sigue investigando profundamente las causas de la injusticia distributiva en el Tercer Mundo. Así, a los once años de la II Asamblea General Latinoamericana –1979–, en Puebla, se denuncia la superproducción de los países del Primer Mundo y la creación de las transnacionales, que introducen el gravísimo problema de la dependencia y la consecuencia de la *violencia institucionalizada*.

Desde entonces, los estudios de G. Gutiérrez, L. Boff, S. Galilea, Juan Luis Segundo, Leonidas Proaño, Helder Cámara, Lucio Gera, Kopplemburg, Asman, Richard, la Sociedad Isal de teólogos, realizan los estudios y ensayos y otras naciones del continente. Estos denominan al proceso iniciado: Teología de la liberación.

El análisis de la realidad sometido a la *dialéctica marxista* forma el hilo conductor y parte integrante de su síntesis teológica. Es un análisis profundo emergente de las realidades socioeconómicas políticas y religiosas. El soporte o clave interpretativa parte de la lectura de la Biblia desde el caminar del pueblo en su éxodo de liberación de toda injusticia. Abren el nuevo lugar teológico: el colectivo de los pobres, lugar sociopolítico desde el que tiene que realizar su acción profética liberadora. En seguida se suma una cantidad grande de teólogos identificados con esta teología: Scannone, Croatto, Aldo Bunting en Argentina; Raúl Vidales en México; Ronaldo Muñoz en Chile; Ignacio Ellacuría en El Salvador; Enrique Dussel en México¹⁴⁴. Más tarde: Clodovis Boff; Frey Betto Rogerio Almeida, en Brasil; Fernando Castillo, en Chile; Jon Sobrino, en El Salvador; Juan Pico en Nicaragua...

Algunos núcleos de la teología de la liberación:

1) *El análisis de la realidad latinoamericana*

En las páginas anteriores ha quedado descrito ampliamente, de acuerdo con el documento preparatorio para la Asamblea de Santo Domingo.

141. *Ibidem* n. 557.

142. *Ibidem* n. 556.

143. *Ibidem* n. 559.

144. *Ibidem* n. 561.

2) *La lectura de la Biblia desde la vida de las comunidades cristianas*

El texto bíblico se lee desde la realidad humana *Sitz in Lebem*, mirando la vida, los hechos y los acontecimientos de la historia desde los signos de los tiempos; sobre los lugares teológicos de opresión. Esta lectura revisita las características de libertad frente al texto; no es el raciocinio del intelectual, ni el resultado de una investigación exegética; es el futuro de una experiencia vivida; experiencia que parte de una vida en comunidad, liberadora de la fe y en experiencia de resurrección.

Marcan unos pasos esenciales:

Primero: partir de una experiencia vivida: vida, hechos, marcha global de la comunidad, la interpretación de la Biblia no puede ser ni fundamentalista ni historicista.

Segundo: partir de la marcha global de la Iglesia particular a la que pertenecen las Comunidades. Es un mirar nuevo, que no desprecia a los exegetas; los tiene en consideración, pero su caminar enfatiza que la preocupación del pueblo no es cómo interpreta la Biblia, sino cómo interpreta la vida con la ayuda de la palabra. Es la fidelidad no a la palabra, sino al sentido que cada uno descubre desde el texto contextualizado en la vida.

Registran unos criterios de interpretación:

- El pretexto de la realidad: criterios de la convivencia.
- El texto de la Biblia: de acuerdo a los exegetas.
- El contexto de la fe de la comunidad.

El grupo de teólogos escribe el texto: Palabra vida. Estaba constituido por una introducción y siete folletos, que abarcaban los libros del Génesis, Éxodo, Deuteronomio, Josué, Jueces, y tres folletos auxiliares: uno primero de los objetivos, contenidos y metodología; otro de orientaciones metodológicas y un último de ayudas para el estudio del segundo año.

El documento Palabra vida sufrió este proceso:

- Al llamado del Papa a la Nueva Evangelización, el CELAM (Conferencia Episcopal Latinoamericana) pide a la CLAR (Conferencia Latinoamericana de Religiosos) su aporte a la N.E.:
- La CLAR decide ofertar a la Iglesia la interpretación de la teología de la liberación desde el **TEXTO BÍBLICO: PALABRA VIDA**.
- En febrero del 1987 se reúne la directiva de la CLAR en Panamá con cuatro obispos y el secretario general ejecutivo de la vida consagrada del CELAM. Se presenta el proyecto por la junta directiva. En 1988 es de nuevo aprobado por la junta de la CLAR. En 1989 se entrega el texto completo. Lo revisamos en Quito.
- El diez de febrero de 1989 el CELAM pone serias dificultades al texto y dirige a las Conferencias episcopales sus preocupaciones.

- En abril de 1989 la Sagrada Congregación de Institutos de vida consagrada comunica a la CLAR referente al proyecto Palabra Vida que no puede ser aprobado. Necesita nueva revisión y corrección. Luego de las revisiones de los exegetas ha quedado suspendida la publicación.

3) *La praxis humana*

El lenguaje teológico se hace en su única mediación: el hombre, y desde el hombre es el quehacer de la teología; pero a este hombre hay que estudiarlo en sus connotaciones de siervo doliente; el compromiso de liberación tiene como destinatarios a los anawin, los que no pudiendo poner su esperanza en los hombres opresores confían en el Señor. Los oprimidos urgentemente tienen que tener acceso a la justicia, la libertad, al poder y a todos los derechos humanos.

Esta praxis de lucha es el punto axiológico; desde él se han realizado situaciones conflictivas, de lucha, violencia presente contra violencia institucionalizada. Hubo un tiempo en el que algunos de los teólogos pudieron admitir las tesis indicadas. El binomio opresión liberación abre dos ejes principales de esta teología: la Cristología y la Eclesiología nueva. Sus contenidos se concretizan en una acción coherente hasta el profetismo y el martirio.

Hoy se contabilizan en Latinoamérica junto a Romero, Alsina, Rutilo (el Salvador) cientos de laicos comprometidos; y algunos sacerdotes pasados por el martirio en defensa de los derechos de los oprimidos. La conexión entre teología y política; ortodoxia y ortopraxis han sido desde su origen el camino de la teología de la liberación. La valentía de la coherencia de la ortopraxis ha creado las grandes tensiones en la Iglesia.

4) *Ratzinger y la teología de la liberación*

El primer documento: “Instrucción sobre algunos aspectos de la teología de la liberación” se publicó el seis de agosto de 1984 en la sede de la Congregación para la doctrina de la Fe. Fue firmado por Joseph Ratzinger como Prefecto y Alberto Bobone, como secretario. Las críticas y polémicas acusaban de sospecha de desconocimiento radical del Prefecto sobre la teología de la liberación. Antes de los dos años, Ratzinger escribía un nuevo documento: “Instrucción sobre la libertad cristiana y la liberación”. El primer documento solamente tenía treinta y cinco notas; mientras que el segundo tenía el doble número de páginas y ciento cuarenta y seis notas de aparato crítico.

Sobre este segundo documento se expresaron los teólogos de la liberación con nuevo maquillaje de ideas. Escribe Ellacuría: “La teología de la liberación es más necesaria que nunca. El nuevo documento pretende universalizar el tema de la libertad y liberación, pero el intento se ha hecho,

una vez más, desde la cultura europea. La instrucción da sensación de ser un documento en exceso, no sólo conceptualista sino nominalista sin la savia de las raíces históricas concretas. Un documento sin testigos, ni mártires, un documento sin patria”¹⁴⁵. Jon Sobrino indica que la Instrucción le produce “la impresión de que abarca demasiadas cosas sin poder profundizar en cada una de ellas, y concluye que lo más significativo de la Instrucción es que se haya escrito y se haya tenido que escribir. Libertad y liberación, alineación y opresión son realidades de tal magnitud que no pueden ya ser ignoradas”¹⁴⁶. Gustavo Gutiérrez anota en torno a la Instrucción: “Tenemos, a veces, la impresión de que se nos lee desde un interlocutor que no es el nuestro”¹⁴⁷. Leonardo Boff se ubica franciscanamente en el documento para valorar en todo momento el esfuerzo del Papa y cree que su intervención es oportuna, útil, necesaria y marca una nueva etapa en la reflexión teológica¹⁴⁸. La mayoría de los teólogos de la liberación opinan que sigue sin consistencia teológica la segunda instrucción. Así José María Castillo ha resumido en treinta y dos puntos concretos la confrontación Ratzinger y la teología de la liberación. La bibliografía es abundante y puede quedar parte de ella como anexo de este apartado¹⁴⁹.

2.4 Pistas de pastoral para América Latina

2.4.1 Las indicadas en el documento del CELAM: para la IV Asamblea General de Santo Domingo. Resumo las más significativas: son solamente sugerencias para el posterior estudio de los teólogos y pastoralistas.

Sobre la persona:

- Tesis definida: Opción preferencial por los pobres. Son los destinatarios primeros. Sin tergiversación. El pobre-pobre¹⁵⁰.
- Los grupos humanos más débiles; niños y ancianos relegados¹⁵¹.
- Alcanzar al hombre en todos sus valores¹⁵².
- Recuperación para el pobre de todos sus derechos humanos¹⁵³.

145. *Ibidem* n. 571, 575.

146. *Ibidem* n. 573.

147. *Ibidem* n. 577.

148. *Ibidem* n. 584, 86.

149. *Ibidem* n. 587.

150. *Ibidem* n. 425.

151. *Ibidem* n. 426.

152. *Ibidem* n. 427.

153. *Ibidem* n. 429.

- Recuperación de la dignidad de la mujer y de sus derechos, igualdad, diversidad, complementariedad con el hombre¹⁵⁴.
- El mundo de los que tienen que mejorar socioeconómicamente, etc...¹⁵⁵.

Sobre la inculturización:

- El documento manifiesta y pide se consagre la pastoral a las culturas indígenas y afroamericanas¹⁵⁶.
- Que el Evangelio sea culturizado en ellas¹⁵⁷.
- Que la doctrina social de la Iglesia sea culturizada en ellas¹⁵⁸.
- Evangelización de la ciencia y tecnología¹⁵⁹.

Sobre el desarrollo:

Sobre el desarrollo, manifiesta estas líneas de atención pastoral:

- Se debe enfocar la pastoral hacia una economía popular de **solidaridad y neocomunitaria**¹⁶⁰.
- Dar solución a los desafíos concretos, a la ética económica; y la confrontación al capitalismo de la dignidad del trabajador y trabajo sobre el capital¹⁶¹.
- El cierre de la brecha rico-pobre y las reformas de la empresa¹⁶².
- Concienciar las responsabilidades de los empresarios¹⁶³.
- La nueva línea de pastoral en las problemáticas sociales de las urbes: tierra, marginación, desempleo¹⁶⁴.

Democracia y política:

- Búsqueda del camino hacia la integración de Latinoamérica¹⁶⁵.
- La educación de una cultura democrática¹⁶⁶.

Religiosidad:

- Potenciar el estudio de los fenómenos religiosos¹⁶⁷.

154. *Ibidem* n. 430.

155. *Ibidem* n. 430.

156. *Ibidem* n. 431.

157. *Ibidem* n. 437.

158. *Ibidem* n. 441.

159. *Ibidem* n. 455.

160. *Ibidem* n. 459.

161. *Ibidem* n. 460.

162. *Ibidem* n. 462.

163. *Ibidem* n. 474.

164. *Ibidem* n. 491.

165. *Ibidem* n. 457.

166. *Ibidem* n. 451.

167. *Ibidem* n. 452.

- Establecer el diálogo fe-cultura¹⁶⁸.
- Asumir, completar y dinamizar la piedad popular¹⁶⁹.
- Realizar la evangelización de las culturas complejas en la ciudad con sus múltiples problemas¹⁷⁰.
- Evangelizar las culturas asumiendo sus símbolos y expresiones.
- La liturgia y la religiosidad popular dentro de las metodologías de la catequesis¹⁷¹.
- Introducir estos elementos en su auténtico significado inteligible a los creyentes¹⁷².
- No abandonar el método teológico en la vivencia de la fe¹⁷³.
- Potenciar la pastoral ambiental del conjunto¹⁷⁴.
- Otorgar una nueva participación de los laicos en la liturgia¹⁷⁵.
- Nueva actualización de la pastoral de los santuarios y peregrinaciones mediante la catequesis¹⁷⁶.
- Los laicos como agentes de pastoral asumiendo su responsabilidad de acompañar a las organizaciones populares¹⁷⁷. Su función social, económica y política.
- *La expresión teológica de la liberación es una expresión plenamente válida*. Hay diversas formas de teología; pero en ella no se debe utilizar el análisis marxista para interpretar la realidad social; ni se debe hacer una lectura del Evangelio¹⁷⁸.
- Renovación de la catequesis en sus contenidos y métodos¹⁷⁹.
- Cuidar los ministerios ordenados, la pastoral vocacional, aceptación de los seminarios clásicos, el clero indígena y afroamericano¹⁸⁰.
- Potenciar CEBs, comunidades carismáticas, grupos bíblicos...¹⁸¹.
- Evitar los brotes fundamentalistas¹⁸².
- Realización de las parroquias renovadas, proyectos, laicado activo, consejos pastorales, planificación de conjunto¹⁸³.

168. *Ibidem* n. 455 s.

169. *Ibidem* n. 464.

170. *Ibidem* n. 464.

171. *Ibidem* n. 469.

172. *Ibidem* n. 559.

173. *Ibidem* n. 557.

174. *Ibidem* n. 556.

175. *Ibidem* n. 559.

176. *Ibidem* n. 561.

177. *Ibidem* n. 556, 560, 570.

178. *Ibidem* n. 558.

179. *Ibidem* n. 562.

180. *Ibidem* n. 566.

181. *Ibidem* n. 571, 575.

182. *Ibidem* n. 573.

183. *Ibidem* n. 577.

- Puesta al día de los institutos religiosos¹⁸⁴.
- Salvar los valores étnicos de la familia¹⁸⁵.

De todas estas alternativas de la nueva pastoral, complejas y pluralistas y que se pueden tomar desde cualquier modelo de Iglesia: antigua, de cristiandad, postmoderna, ácrata, etc... parece que se debería insinuar como líneas fuerza para América Latina:

1. La teología de la liberación con las claves interpretativas que hemos indicado: análisis de la realidad; signos de los tiempos; lugares teológicos; inserción con sus seis connotaciones indicadas¹⁸⁶.
2. Las Comunidades eclesiales de base: como presencia de base eclesial global: comunidad de fe, culto y amor; unidas a la sucesión apostólica por el ministerio jerárquico; presentes en la historia, como fermento liberador y pueblo de Dios. Un estudio orientador de la historia, los objetivos, fines, metas y contenidos; estrategias, recursos, programación y puesta en marcha pueden obtener Comunidades eclesiales de base.

Algunos teólogos de la teología de la liberación piensan que Ratzinger expresa estas ideas:

1. Parte de una opción fundamental marxista (p. 48).
2. Es un peligro fundamental para la fe de la Iglesia (p. 48).
3. Es un error tanto más peligroso cuanto mayor es la proporción del núcleo de su verdad (p. 49).
4. Cambia todas las formas de la vida eclesial: la constitución eclesial, la liturgia, la catequesis, las opciones morales (p. 49).
5. Supera los confines confesionales, lo que quiere decir que, para la teología de la liberación no debe haber separaciones entre protestantes y católicos, herejes y ortodoxos, etc. (p. 49).
6. Vacía la realidad global del cristianismo en un esquema de praxis sociopolítica (p. 50).
7. Se ha hecho posible a partir de la opinión según la cual la tradición teológica existente hasta el Vaticano II no es aceptable en adelante (p. 50).
8. Ha sido posible desde el momento en que se acogieron las ciencias humanas como un nuevo evangelio (p. 50).
9. Se basa en el principio de que la sociología y la interpretación marxista de la historia son instancias incontestables del pensamiento cristiano (p. 51).
10. Se fundamenta en Bultmann como instancia teológica inamovible (p. 51).

184. *Ibidem* n. 584, 86.

185. *Ibidem* n. 587.

186. VCPO nn 25 b 1, 2, 3, 4; 28 b, e; 29; 32, 33, 34, 36, 38, 39, 40, 42, 45, 52, 55, 61, 70, 79, 86, 91, 92, 93, 94, 95. Tienen unas connotaciones especiales los números 33, 36, 40, 52, 86, 92. Estos últimos números invitan a la radicalidad e inserción.

11. Lee la exégesis de Bultmann y su escuela como un enunciado sobre Jesús que debe ser retenido como válido (p. 51).
12. Derrumba la credibilidad histórica de los evangelios (p. 52).
13. Niega el Magisterio de la Iglesia en cuanto está ligado a una teoría científicamente insostenible (p. 52).
14. Afirma definiciones del Magisterio que pueden ser consideradas como definiciones frustradas de una posición científicamente superada (p. 52).
15. Considera el análisis marxista de la historia como el único de carácter científico (p. 52).
16. Defiende que toda la realidad es política y debe ser justificada políticamente (p. 52).
17. Considera el marxismo como hermenéutica legítima para la comprensión de la Biblia (p. 52).
18. Hace imposible la intervención del Magisterio (p. 53).
19. Afirma que la idea del pueblo de Dios es un mito marxista (p. 53).
20. Sostiene que el concepto de historia absorbe el concepto de Dios y de la Revelación (p. 53).
21. Llega a defender que el concepto de historia asume el papel de Dios (p. 53).
22. Pone a la Iglesia popular en oposición a la Iglesia jerárquica (p. 53).
23. Sustituye la fe por la fidelidad a la historia (p. 54).
24. Afirma que la esperanza es confianza en el futuro (p. 54).
25. Reduce el amor a la lucha de clases (p. 54).
26. Sostiene que no queda más posibilidad que trabajar por el reino que se realiza en esta historia en la realidad político-económica (p. 54).
27. Reduce el Misterio pascual a un símbolo revolucionario (p. 55).
28. Enseña que la eucaristía es una fiesta de liberación en el sentido de esperanza político-mesiánica de la praxis (p. 55).
29. Afirma que la liberación se comprende bajo el fondo de la lucha de clases (p. 55).
30. Sostiene que la ortopraxis es la única ortodoxia verdadera (p. 55).
31. Defiende que los contenidos de la Biblia no pueden ser vinculantes en modo absoluto (p. 55).
32. Reduce las comunidades a simples grupos políticos (p. 55).
(Cfr. José M^a Castillo, *Misión Abierta* 4/84; 32.81).

3. DIAGNÓSTICO Y MODELOS DE EVANGELIZACIÓN EN ESPAÑA

3.1 Análisis de la realidad económica

Acaso es difícil pretender una tipología puntual exacta sobre la economía española, cuando encontramos alineaciones forzosas al ingreso pleno

al Mercado Común; parte de la industria se encuentra colapsada sin poder autorregularse; y encontramos economías paralelas sumergidas, índices permanentes de inflación, competitividad conflictiva... No obstante, recojo las connotaciones realizadas por los estamentos sociales y religiosos:

3.1.1 Valores observados en nuestra economía

- Sociedad de bienestar¹⁸⁷.
- Reestructuración económica progresiva¹⁸⁸.
- Acceso equitativo al mercado europeo¹⁸⁹.
- Entrada a un mercado libre¹⁹⁰.
- Los organismos sindicales defensores de los derechos del trabajador¹⁹¹.
- Reparto de beneficios en las empresas, realizados en mesas de diálogo¹⁹².
- Se respeta la propiedad de los medios de producción tanto en la industria, como en la agricultura, sobre todo si se emplean para un trabajo útil y social¹⁹³.
- Algunas autonomías han iniciado su devolución de deuda al Tercer Mundo, 0,7% ¹⁹⁴.
- Se realizan funciones del reparto de los impuestos a favor de los sin trabajo, ancianos, enfermos... ¹⁹⁵.
- Se cree que ante el fracaso del socialismo, el capitalismo no es el único modelo de organización económica¹⁹⁶.
- La propiedad privada o particular no es un derecho absoluto¹⁹⁷.

3.1.2 Antivalores observados en nuestra economía

- Se valora el elemento económico como casi el único valor en la vida¹⁹⁸.
- Se está creando el “hombre económico” sin trascendencia como modelo¹⁹⁹.

187. *Centessimus annus* n. 20.

188. *Ibidem* n. 28.

189. *Ibidem* n. 33.

190. *Ibidem* n. 34.

191. *Ibidem* n. 35.

192. *Ibidem* n. 35.

193. *Ibidem* n. 43.

194. *Ibidem* n. 28.

195. *Ibidem* n. 29.

196. *Ibidem* n. 35.

197. *Ibidem* n. 30.

198. *Ibidem* n. 39.

199. *Ibidem* n. 20.

- Nuestros sistemas económicos no se manejan por criterios éticos²⁰⁰.
- La recta final del hombre español es llegar a tener más que a ser²⁰¹.
- Muy pocas autonomías han iniciado el proceso de devolución de su presupuesto bruto anual.
- Se registra una exaltación del dinero; modos inmorales de conseguirlo; obsesión por la categoría social, recalificaciones interesadas de terrenos, negocios abusivos, especulaciones de la vivienda. Dinero negro, dinero criminal del narcotráfico y del blanqueo, injusticia social e insolidaridad; modelos de hombres y mujeres de riqueza, lujo, éxito social, ostentación frente a los desfavorecidos, ansia de tener fomentada la vida por el juego de azar, hasta publicitado por la Administración Pública, el voto subsidiario por dinero²⁰².
- Al estatizar los medios de producción se convierte al hombre en una pieza del Estado²⁰³.
- Gran parte del progreso técnico se ha orientado hacia la industria de la guerra²⁰⁴.
- Ineficacia grave del sistema económico que no cubre gran parte del derecho de los hombres al trabajo²⁰⁵.
- Creo que el sistema económico español pasa por un momento difícil ralentizado por los escarceos de ajuste al mercado europeo, en el que se sitúa aún sin holgura.

Algunas connotaciones claves podrían definir nuestra economía como desarrollista, pragmática, comunista y acaso algo aparcada. El hombre español sería un hombre económico sin utopías transcendentales.

3.2 *Análisis de la realidad sociopolítica*

3.2.1 *Aspectos positivos*

- Los documentos internacionales de los derechos humanos²⁰⁶.
- Vida democrática permanente.
- Nuevas fuerzas sociales opuestas al marxismo²⁰⁷.
- Autonomías cada vez más reforzadas.

200. *Ibidem* n. 36.

201. *Ibidem* n. 36. La verdad os hará libres n. 18.

202. *Ibidem* n. 36.

203. *Centessimus annus* n. 15.

204. *Ibidem* n. 19, 20, 34.

205. *Ibidem* n. 20, 34.

206. *Ibidem* n. 19.

207. *Ibidem* n. 19.

- Esfuerzo por reconstruir la sociedad en todos sus campos: trabajo, seguros, capacitación, libertad, salud, educación²⁰⁸.
- Mayor participación de los obreros en las empresas²⁰⁹.
- Fórmulas políticas más justas y participativas²¹⁰.
- Supresión de bases militares.

3.2.2 Aspectos negativos

- Creación del cuarto mundo de ancianos, desatendidos, jóvenes incapaces de integrarse en la sociedad, personas más débiles desatendidas²¹¹.
- Violencia: grupos adiestrados, terrorismo ciego²¹².
- Modales de conducta ausentes de ética, manipulaciones de la información, propagandas ideológicas “oficiales” desde la cultura del poder, vida con signo laicista, dirigismo cultural y moral abusivos, mass media con signos de corrupción²¹³.
- Bases políticas que quieren desterrar el derecho y la moral²¹⁴.
- Tendenciosa carrera de la política hacia el secularismo²¹⁵.
- Crisis de convivencia y vida moral, injusticia social²¹⁶.
- Ambiente de pornografía y droga²¹⁷.

3.3 Análisis de la situación religiosa

El análisis se hará con mayor profundidad al estudiar las características de la increencia y secularización. Destacan, no obstante, aspectos positivos como los esfuerzos de las nuevas líneas de la moral confrontadas con las involucionistas de algunos documentos pontificios; como por ejemplo la bioética, ingeniería biológica, las declaraciones de los derechos humanos, la nueva moral social: verdadero profetismo en las encíclicas sociales: *so-llicitudo rei socialis*, *centesimus annus*; cartas del episcopado: teológicas, morales, pastorales, etc. Constataremos todo esto al estudiar los modelos de la nueva evangelización en España.

208. *Ibidem* n. 19.

209. *Ibidem* n. 16.

210. *Ibidem* n. 22.

211. La verdad os hará libres nn. 1 y 18.

212. *Centesimus annus* n. 19.

213. *Ibidem* n. 19.

214. *Ibidem* n. 16.

215. *Ibidem* n. 22.

216. La verdad os hará libres nn. 1 y 18.

217. *Centesimus annus* n. 36.

A caso destacamos solamente estos aspectos: parece que se encuentra casi masivamente una situación religiosa secular, increyente, snobismo de religiones a la carta, pluralistas, astilladas, sin utopías, con apertura a lo contingente...

Causas de esta situación

Subrayamos simplemente algunas de las enunciadas en la Carta: La verdad os hará libres. Episcopado español 20-11-1990.

- Por las mutaciones sociales, e ideológicas transformaciones técnicas, modificaciones de la jerarquía de valores.
- Por otros factores de índole sociocultural, relativismo, crisis de la verdad.
- Hombre libre en sus criterios, pluralista, relativista...
- Hombre de autoría y libre de toda ley.
- Pragmatismo existencialista.
- Opción por la finitud sin futuro ni trascendencia.
- Secularismo y mentalidad laicista.
- Deformación de la ética: todo es provisional.
- Falta de formación humana y cristiana.
- La promulgación de leyes del Estado y que la gente, confundida, sin valorar las cree que son en sí buenas porque las dio la autoridad.
- La confusión introducida por los estamentos civiles entre secularización derivándola hacia un auténtico secularismo materialista ateo.

3.3.1 La increencia

Concepto

Tomo el término desde una tipología de la postmodernidad, más como expresión de una forma de vida de la ciudad secular.

- El increyente prescinde de toda instancia de valores absolutos, de categorías sobrenaturales o de presencias divinas encarnadas.
- También prescinde, a veces niega, todo el segmento de trascendencia, congelando la existencia de Dios, con connotaciones ancestrales del viejo ateísmo marxista histórico económico; o psicológico desde el rechazo de las censuras de Freud.
- La increencia hunde sus raíces en la filosofía de la historia del hombre, proceso al que le sobra Dios cuando avanza la razón. Así, llamamos increyente a aquel que renuncia positivamente a toda formulación existencial-superior. El hombre y su historia es la única realidad válida.

- Estos colectivos de increencia, hoy extensos, especialmente en los países desarrollados, prescinden del ámbito de la trascendencia y afirman su tesis: que la única vida existente es la *intrahistórica*²¹⁸.
- Si la postmodernidad admitiera absolutos, el mundo *intrahistórico* sería su absoluto...

Estadística

Creer en:

	<i>Francia</i>	<i>G. Bretaña</i>	<i>Holanda</i>	<i>Japón</i>	<i>España</i>
DIOS	62	76	65	39	89
PECADO	42	69	49	14	58
CIELO	39	57	39	20	50
INFIERNO	15	27	15	15	38
REENCARNACIÓN	22	27	10	28	25

Sobre el practicismo religioso en España:

- El 28% dice ser practicante.
- El 21% dice ser no muy practicante.
- El 28% dice que no practica.
- El 16% es indiferente.
- El 6% se declara increyente.

Estadística registrada por J. Elzo 1990, publicadas por C. Carlos Abaitúa en el Congreso de Teología de Vitoria. Bilbao.

Clases de increyentes

- a) Los *agnósticos científicos*. Todos aquellos agnósticos que viven el aforismo: la trascendencia no tiene trascendencia. Se quedan en el estrato de la realidad *intrahistórica* y van demostrando científicamente todos aquellos fenómenos que la religiosidad ignorante aplicaba a un ser superior. Éstos sitúan dentro de la tesis de un Dios, Trascendencia; 1) que no se puede demostrar; y 2) que todos los fenómenos antes indemostrables ahora por la ciencia se van y se irán demostrando.
- b) Los *agnósticos sociales*. Son aquellos que piensan en claves puramente positivistas. El mundo en sí es su valor trascendente. Sólo en lograr el desarrollo completo del mundo y la máxima felicidad de las personas está la auténtica utopía del hombre.

218. Poligrafiados Seminario Vitoria curso 90.91. Ateísmo.

- c) Los *increyentes de la destrucción de lo trascendente*. Los que luchan por conseguir la autoría de la personalidad del hombre desterrando las corrientes populares de creencias y religiosidad; Sartre... o liberando cesuras: el yo manchado de Freud²¹⁹.

Así piensa José María Mardones:

- El pensamiento postmoderno pone de relieve la insuficiencia de los planteamientos exclusivamente racionales (ilustrados) ante los problemas últimos.
- El saber sobre el absoluto es débil²²⁰.
- Tras la época de los escritores de la muerte de Dios, se llega al silencio interrogante, ante el misterio de la realidad que no se atreve ni a negar ni afirmar. Sería la mejor expresión de esta religiosidad de la renuncia a la espera ²²¹.
- La postmodernidad se niega a hacer afirmaciones universales. Sólo vale el contextualismo y los consensos temporales y parciales²²².
- La alternativa postmoderna es el poloteísmo mítico con su culto de la increencia, una apoliticidad profunda... y la liberación de todos los universales, del pensamiento uniforme de la razón ilustrada²²³.
- El neocapitalismo daría apoyatura a un Dios del desarrollo y hace caer en la trampa de la seudocreencia a todos los seguidores de este desarrollo y apoyan una religión paradójica. Aceptan una religión que juega los roles anticríticos o antiilustrados. Esta religión se convierte en defensa de los valores materialistas del desarrollo. Es otra taimada increencia. Este capitalismo es increyente y nunca da acceso a la reflexión, a la crítica cogestión de la empresa...²²⁴

Carlos Abaitúa, en el mismo Congreso de Bilbao, Vitoria se expresa sobre la religiosidad del País Vasco:

- Tiene mentalidad positivista-materialista.
- Culto al cálculo, a la racionalidad funcional científica y técnica, al rendimiento, a los cálculos. Búsqueda del dinero, poder, placer confrontado con solidaridad, interés común y servicio.
- Admisión de una sociedad pluralista: ruptura de esquemas unitarios; y totalizantes; con rechazo de todo marco de referencia última. Esta in-

219. *Ibidem*.

220. JOSÉ MARÍA MARDONES, Seminario Bilbao-Vitoria sobre Postmodernidad, pp. 38 y 39, año 1990.

221. *Ibidem* p. 39.

222. *Ibidem* p. 42.

223. *Ibidem* n. 43.

224. *Ibidem* n. 46.

creencia está universalizada en el País Vasco. Se filtra en los resultados de las vocaciones al sacerdocio:

- Pamplona cuenta actualmente con sólo 9 sacerdotes de menos de 29 años; con 17 de menos de 40 años.
- Bilbao: 74 de menos de 45 años.
- Vitoria: de los 270 presbíteros menores de 65 años, tan sólo 54 tienen menos de 40 años.
- La media de los 813 religiosos de San Sebastián es de 60 años. De las 1.506 religiosas de San Sebastián de vida apostólica, 1.000 sobrepasan los 50 años²²⁵.

José Antonio Pagola piensa sobre la increencia que se ha sustituido sociológicamente por los “dioses de paisano”: dinero, sexo, prestigio social, diferentes mitos y formas de idolatría individual y colectiva que impiden al hombre encontrarse con el verdadero Dios. Dios está desplazado por el pueblo o las luchas de clases²²⁶.

Dice José Luis Armendáriz: si postmodernidad es como se oye decir a veces, la cultura del gran vacío porque de su horizonte habría desaparecido Dios y su sombra, quedarían de Él solamente las grandes Palabras Humanas²²⁷. Pedro J. Lasanta Casero afirma en el Congreso Bilbao-Vitoria: “Este conjunto de valores reseñados: ateísmo, agnosticismo, secularismo, laicismo, junto a la influencia ejercida por las ideologías, ha arrastrado a muchos hacia la increencia. El increyente piensa que con la muerte se acaba todo”²²⁸.

BIBLIOGRAFÍA

- BELLET, M., *Fe y psicoanálisis*. Atenas. Madrid, 1975.
 BRAUNN, H., *Jesús, el hombre de Nazaret y su tiempo*. Sígueme, 1974.
 LUBAC, H. de, *El drama del humanismo ateo*.
 POST, W., *La Crítica de las religiones en K. Marx*. Herder. Barcelona, 1972.
 TORNOS, A., *Psicoanálisis y Dios*. Bilbao, 1979.
 BRAUNN, H., *Jesús, el hombre de Nazaret y su tiempo*. Sígueme, 1974.
 ZHRNT, H., *Jesús de Nazaret y Sigmund Freud*. Verbo Divino. Estella, 1974.
Actas del Congreso Bilbao-Vitoria sobre teología. 1990

225. Primer informe sociológico BOL OF del Obispado de San Sebastián 460 (1989).

226. Seminario Bilbao-Vitoria. Postmodernidad, 1990, p. 165.

227. *Ibidem*. Armendáriz, p. 425.

228. LASANTA PEDRO J., “La nueva evangelización en Europa”, Edicep 1991, p. 25.

3.3.2 La secularización. El secularismo

Concepto

Hasta la postmodernidad era un término carente de precisión. Así en la historia aparece como una idea política. Los historiadores de la paz de Westfalia –siglo xvii– hablan de secularización como sinónimo de *sustracción* sin licencia eclesiástica por parte del poder estatal o público de unos bienes, sobre todo tierras, que pasaban del dominio eclesiástico al dominio civil.

- Tiene, en otra acepción, un concepto amplio, difuso, ambiguo.
- El término es acuñado del latín: *saeculum* (siglo), secular.
- También significó históricamente la supresión de la soberanía espiritual.
- Al inicio del siglo xix se aplicaba el término secularismo a las sociedades que profesaban el ateísmo militante.
- Secular a los sacerdotes que viven en el mundo, en contraposición al regular que viven bajo una regla.
- Secularización: el paso de un sacerdote religioso a diocesano.
- Y secularización cuando un sacerdote de la Iglesia católica deja su ministerio.

Precisión en la postmodernidad

- Es un proceso complejo y profundo.
- Abarca todos los campos y ambientes.
- Es cada vez más socializado; quitando a la Iglesia sus ámbitos religiosos: transformándolos; definiéndolos, y catalogándolos como acciones sociales, científicas, sin filtraciones de trascendencia.
- Consecuentemente, se quita a la Iglesia lo laical, por pertenecer a lo civil.

Es un cambio muy importante:

- Por la entrega de la Iglesia a lo civil de las competencias usurpadas por aquélla.
- Es un cambio psicosocial conflictivo:
 1. Dejar la Iglesia y asumir el Estado. Ej.: salud, educación, administración. Todavía no se logra la separación debida.
 2. Porque en régimen de *crístiandad* estaban establecidos así los sistemas y se tenían los *modelos* y respuestas desde ese poder religioso sobre el secular.
 3. Porque hay que programar religiosamente otros proyectos y acciones para los que no estamos preparados en la Iglesia.

4. Porque estábamos aparcados en lo temporal y lo entendíamos. Lo nuevo –*la evangelización*–, está en inicios de concienciación. Así, en educación, dejamos las direcciones técnicas de los colegios y nos aferramos a las administraciones económicas: Lo mismo en las parroquias: El párroco, hasta tiene su consejo económico; pero la mayoría de ellos siguen administrando verticalmente el dinero del pueblo.
5. Porque no dejamos lo temporal al laicado, siendo misión y ministerio específico de ellos.
 - La sociedad actual evoluciona secularmente de forma irreversible, acelerada y técnica.
 - La sociedad secular interpela a la Iglesia sobre los poderes civiles que no le pertenecen.

Urge la entrega de lo civil al pueblo de Dios:

- Por la presencia del laicado en su campo secular.
- Por la realización de una pastoral de los nuevos ministerios del laicado.
- Por una entrega de las cargas seculares que nos impiden consagrarnos a nuestra identidad religiosa.
- Por el entorno de *identidad recuperada*: dimensión perdida recuperada y del seglar; y *dimensión abandonada* del religioso y encontrada su identidad de *evangelización*.

Se concluye así:

- La secularización como positivista.
- Como examen y asignatura pendiente a los sacerdote e institutos religiosos.
- Como abandono de los bunkers de secularidad.
- Como inteligencia: Iglesia-Laicado.
- Como el gran proyecto del liderazgo socioeconómico político y espiritual del laicado...

Secularismo

A éste término se le dan las siguientes connotaciones:

- Es materialista, sin trascendencia.
- El hombre, el mundo y la historia pertenecen a lo civil, a lo *intrahistórico* sin apertura de fe.
- Inicia, vive y termina todo en esta vida.
- Es un agnosticismo de increencia cientifista, social y ácrata, destructiva de la trascendencia.
- Puede ser, en conformidad a cualquiera de los tres ámbitos de increencia en que se ubique, agresiva; de línea dura contra la religión.

- Si elige la tercera –la religión es freno al desarrollo–, se realizará la lucha abierta contra la Iglesia.
- Si se gobierna el país con estamentos e instancias secularistas se irá minando la sociedad en todos sus estratos económicos: desplazamientos al consumismo; injusticias, pues el centro no será el lugar teológico del pobre; sino la lucha competitiva de tener sobre el ser; socialmente: la inmoralidad por el proceso del consumismo.

CONCLUSIONES

1. La secularización entendida debidamente no es descristianización.
2. Es positiva y debe encauzarse como se ha indicado.
3. Pertenece a nuestra *nueva evangelización*.
4. Es la misión de la OFS.
5. Es la fuerza evangelizadora del laicado y el *primer desafío*: de nuestras provincias: El dar paso al laicado.

3.4 Pistas Pastorales para la Nueva Evangelización

Insinuamos simplemente algunas más significativas:

1. Programar el proceso de la secularización:
 - Abandono progresivo de nuestras cargas seculares. Ej.: Si se tienen centros de educación realizar el proceso de dejar la economía, dirección técnica. Iniciar el proceso de Fe-Cultura: cultura-vida cristiana.
2. Revisión y cambio hacia una nueva evangelización en los cinco núcleos de la Misión Total de la Iglesia:
 - a) Anunciar al Mundo el Evangelio del Reino.
 - b) Testimonio, sin necesidad de explicación.
 - c) Educar en la fe.
 - d) Celebrar los sacramentos.
 - e) Impregnar y transformar el orden temporal.
3. Paso de la catequesis infantil a la catequesis familiar.
4. Proceso de presencia de la juventud en todos sus ministerios laicales.
5. Proceso válido de *formación permanente de los religiosos*. Cada año debe programarse la presencia de una décima parte de los religiosos en el proceso de *puesta al día* en la pastoral. De manera que a los diez años toda la Provincia esté renovada.
6. Animadores verdaderos del proceso de pastoral provincial.

BIBLIOGRAFÍA

- VATICANO II: Constitución: *Gaudium et Spes*; Constitución: *Lumen Gentium*; Constitución: *Dei Verbum*; Decreto: *Ad Gentes*; Decreto: *Christus Dominus*; Decreto: *Perfectae Caritatis*...
- SÍNODO 1974 sobre Evangelización. Sínodo 1987 sobre la vocación y Misión de los Laicos; y proposiciones finales del mismo Sínodo.
- INSTRUCCIONES: sobre algunos aspectos de la "Teología de la liberación". Sagrada Congregación para la doctrina de la Fe. 1984.
- PAPAS: Juan XXIII: *Populorum progressio*; Pablo VI: *Evangelii Nuntiandi* y *Evangelica Testificatio*; Juan Pablo II: *Laborem Exercens* 1981; *Sollicitudo Rei Socialis* 1987; *Christifideles Laici* 1988; *Redemptoris Missio* 1990; *Centessimus Annus* 1991.
- CONFERENCIAS-ASAMBLEAS: *Documentos de la II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano* Medellín (Colombia), 1968; *Documentos de la III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano*, Puebla, 1971; *CLAR. Estudio sociológico de los religiosos y religiosas en América Latina*. Apdo. 90710, Bogotá, 1971; *Conferencia del Episcopado español. Programación trienio: 90-93*; y *La Verdad os hará libres*, 1990; *Memoria Indígena. IV Conferencia General del Episcopado Latinoamericano*. Texto Auxiliar n° 1. Bogotá, 1991; *IV Conferencia General del Episcopado Latinoamericano: Nueva evangelización, Promoción humana, Cultura Cristiana. Glosas y comentarios*. Texto Auxiliar del Documento de consulta n° 2, Bogotá, 1991, *Asamblea diocesana para abrir nuevos caminos*. Vitoria, 1991. *Conferencia episcopal española: Los cristianos laicos. Iglesia en el mundo* 1991.
- DOCUMENTO GUÍA PARA LA IV ASAMBLEA LATINOAMERICANA DE SANTO DOMINGO. *Asamblea del Vicariato de Aguariño. Inculcación 1992*; *OPI. Curia Provincial*. Burlada n° 377; *Proyecto Viceprovincia capuchina de Ecuador OPI. Curia Provincial*. Burlaban. n° 331. 11 enero 1991; *Congreso Eucarístico Internacional*. Sevilla 1993. Texto base.
- DOCUMENTOS DE LA ORDEN CAPUCHINA. Los cinco Consejos Plenarios: 1971 Quito, 1973 Taizé, 1978 Matli, 1981 Roma, 1986 Garibaldi.
- ESCRITORES: *Ecclesia de 1990 a 1992*. Sobre ciento cincuenta artículos: en las voces de Evangelización, misión, tercer mundo, quinto centenario, Nueva evangelización, vida religiosa y nueva evangelización, nueva evangelización y religiosos, evangelización en camino, jornada mundial de misiones. Sínodo para Europa, reevangelización. Impulsar una nueva evangelización.
- KARL MÜLLER, *Teología de la Misión*, Ed. Verbo Divino. Estella (Navarra), 1988.
- JOS SOBRINO, *Resurrección de la verdadera Iglesia*. Ed. Sal Terrae. Santander.
- PEDRO J. LASANTA, *La nueva evangelización de Europa*. Edicep. Valencia, 1991.
- FERNANDO SEBASTIÁN, *Nueva Evangelización. Fe, Cultura y Política en la España de hoy*. Ediciones Encuentro. Madrid.
- JOSÉ ANTONIO PAGOL, *Acción Pastoral para una nueva evangelización*. Santander, 1991.

- ESCARTÍN, *Curso sobre los movimientos apostólicos*. Instituto de Vitoria, 1991.
- LUÍS GONZÁLEZ CARVAJAL, *Los signos de los tiempos*. Sal Térrea nº 39.
- FÉLIX PLACER, *A los 25 años de la promulgación de la "Gaudium et Spes": los signos de los tiempos en la pastoral y en la teología*, Vitoria, 1991.
- JOSÉ ALDAZABAL, *Ministerios laicales*, Ed. Centro de Pastoral litúrgica. Barcelona, 1990.
- JOSÉ LUIS ACHOTEGUI, *Curso de actualización*. Vitoria, 1991
- PAUL TILLICH, *La dimensión perdida*. Ed. Desclée de Brouwer. Bilbao, 1990.
Congreso de teología de Bilbao-Vitoria 12-16 de febrero de 1990. Ed. Mensajero: *Pluralismo sociocultural y Fe cristiana*.
- LEONARDO BOFF, *Cristo liberador; Iglesia, carisma y poder; E a Igreja se fez povo; O caminhar de Igreja com os oprimidos...*; *La nueva evangelización*. Sal Térrea, 1991.
- CONCILIUM, *Teología del Tercer Mundo* nº 232, noviembre 1990.
- JON SOBRINO, *Cristología desde América Latina. Resurrección de la verdadera Iglesia; el celibato en el Tercer Mundo; Jesús en América Latina*, San Salvador.
- GUTIÉRREZ G., *Teología de la Liberación*, Ed. Sígueme. Salamanca, 1972; *La fuerza histórica de los pobres*. Ibídem, 1981; *Beber en su propio pozo*. Ibídem, 1984.
- JON SOBRINO, *Cristología desde América Latina*. Ed. CRT. México, 1976.
- JUAN ALFARO, *Revelación cristiana, fe y teología*. Ed. Sígueme. Salamanca, 1985.

Sobre los documentos de Ratzinger y la Teología de la Liberación:

- "Cinco observaciones de fondo sobre la Teología de la Liberación" (L. Boff y C. Boff). *Sel. Teol.* 92, 1984, pp. 264-268.
- "El Vaticano y la Teología de la Liberación". (Centro de Pastoral de la U.C.A.) San Salvador, en "Sal Térrea" 11/84, pp. 825-832.
- "Memorándum" (Ronald Muñoz), Santiago de Chile, en ID., pp. 833-838.
- "Sobre la Teología de la Liberación. Contribución a un tema en conflicto" (J. Vives), Sal Térrea, marzo-abril, 1984, pp. 221-235.
- "El documento Ratzinger deforma el significado de la Teología de la Liberación", (José M^o Castillo) en "Misión Abierta" 4/1984, pp. 72-80.
- "La Teología de la Liberación, a los postres", (José María González Ruiz), "El País", 12-11-1984, p.11s
- "Un balance de mi visita a Roma" (L. Boff), "El País", 20-12-1984, p.13s
- "Una visión no liberadora de la Teología de la Liberación" (L. Boff), "El País", 23-1-1985, p. 9s
- "Un nuevo documento sobre la Teología de la Liberación" (L. Boff), "El País", 2-1-1985, p. 9

E.D. DUSSEL, *Método para una filosofía de la Liberación*, Ed. Sígueme, Salamanca 1974.

Método para una ética de la liberación. Ibídem, 1974.

Historia de la fe cristiana y cambio social en América Latina. Ibídem. 1973.

J. C. SCANNONE, *La teología de la liberación*. Ed. Sígueme. Salamanca, 1976.

Teología de la liberación y praxis popular. Ed. Sígueme. Salamanca, 1976.

SEGUNDO GALILEA, *Jesús y la liberación de su pueblo*. Mensaje 22 (1973), pp. 351-356.

J. COMBLIN, *El tema de la liberación en el pensamiento latinoamericano*. Ed. Sígueme. Salamanca, 1975.

Concilium. 96 (1974) monográfico sobre liberación.

Revista bíblica I (1971) monográfico sobre Éxodo-Liberación.

Concilium. 219 Septiembre 1988: Teología del Tercer Mundo. Convergencias y divergencias.

Democracia, pluralismo y valores éticos. INEDES. Madrid, 1959, Quito (Ecuador).

JESÚS ESPEJA, *Coloquio teológico dominicano. Cómo evangelizar hoy*, Editorial San Esteban. Salamanca, 1991.

ABYÁ-YALA, *Pueblos indígenas y educación*. Enero-marzo 1989. Quito (Ecuador).